

La historia tras el nombre de Teotihuacan. Aproximaciones históricas y observaciones solares

Verónica Ortega Cabrera*

Universidad Autónoma del Estado de México, Valle de Teotihuacan

Edith Vergara Esteban**

Instituto Nacional de Antropología e Historia

Enrique Raymundo del Castillo Gómez***

Investigador Independiente

RESUMEN: *La palabra Teotihuacan ha sido pronunciada en incontables ocasiones desde que fue consignada en papel europeo en el primer tercio del siglo XVI. Es el nombre con que se conoce a los vestigios materiales de la cultura arqueológica más influyente del Centro de México del periodo Clásico, sin embargo, su etimología no es clara, pues a lo largo de la historia presenta diversas acepciones, que han derivado en un entendimiento confuso de su contenido simbólico. En este trabajo nos damos a la tarea de identificar las fuentes históricas confiables y los registros gráficos que permiten desarrollar una propuesta de equivalencia más aproximada a la realidad física, conformada por los monumentos y la traza urbana, con el objetivo de sustentar que Teotihuacan pudo ser referenciada a partir de su relación directa con el movimiento solar.*

PALABRAS CLAVE: *Teotihuacan, historia, nombre, hierofanía solar*

The story behind the name of Teotihuacan. Historical approaches and solar observations

* vortegac@uaemex.mx

** vergaraedith39@gmail.com

*** <https://www.facebook.com/enriquer.delcastillog/about>

Fecha de recepción: 23 de enero de 2020 • Fecha de aprobación: 1ero. de marzo de 2021

ABSTRACT: *The word Teotihuacan has been spoken countless times since it was recorded on European paper, in the first third of the 16th Century. It is the name by which the material remains of the most influential archaeological culture of Central Mexico (from the Classic period) are known; however, its etymology is unclear since, throughout history, it has presented several connotations that have resulted in a confusing understanding of its symbolic content. In this paper, we have undertaken the task of identifying reliable historical sources and graphic records, which have allowed us to develop a proposal for a more approximate equivalence to the physical reality, including the monuments and the urban layout of the site, with the aim of bolstering the idea that Teotihuacan could be referenced by way of its direct relationship with solar movement.*

KEYWORDS: *Teotihuacan, history, name, solar hierophany.*

INTRODUCCIÓN

Un instante en el tiempo, hace cinco siglos, aquellas antiguas ruinas fueron nombradas, se dijo “Teotihuacan”.¹ Inició así una nueva historia de revelaciones míticas, reproducidas por personajes que retomaban los últimos referentes de una historia milenaria, diluida paulatinamente conforme avanzaba el proceso de colonización. Siempre como lugar, Teotihuacan ha sido ante todo el mito, el sitio de la creación del Quinto Sol.² De la palabra en sí son escasas las reflexiones y su asociación con una realidad histórica, urbana, material y geográfica, como habremos de demostrar en este escrito. Teotihuacan, el principal referente de la cultura mesoamericana, es un nombre de lugar que se ha repetido con la voz y con la pluma en innumerables ocasiones, pasando a formar parte del lenguaje común para referirse tanto a un espacio geográfico (el valle), a un municipio, a un poblado (San Juan), a una cultura prehispánica, a una zona arqueológica, así como a diversas marcas de productos y servicios comerciales. Teotihuacan: “el lugar donde los hombres se convierten en dioses” [Boletín INAH 2018], el “lugar del endiosamiento” [López 2015], “el lugar donde nacen los dioses” [Matos 2009], es un nombre en lengua náhuatl interpretado desde sus primeras apariciones en las crónicas del siglo XVI que se refiere al escenario monumental en que surgiera el Quinto Sol, de acuerdo con los mitos de origen que los informantes de Fray Bernardino de Sahagún dieron a conocer.³

¹ Fray Bernardino de Sahagún. *Códice Florentino*, t. II, libro VII, cap. II, ff. 2r-7v. 1979; *Historia General de las cosas de la Nueva España*, vol. II. 1989: 479-482.

² *Códice Chimalpopoca* [1975], *Códice Vaticano Latino* [1964], Sahagún [1979, 1989].

³ El 9 de octubre de 2015 fue reconocida la obra de Fray Bernardino de Sahagún (1499-1590) como: On the Memory of the World International Register, ante la UNESCO, lo que

En el mundo académico contemporáneo, Teotihuacan es el nombre con que se conoce a la metrópoli por excelencia del Clásico mesoamericano (del 1 al 650 d. C.), ubicada en el centro del Altiplano Central de México, detonadora de un estilo muy propio de arquitectura, cerámica, organización social y algunas características que son el inicio de una cultura original. Sin embargo, son muchas las incógnitas que prevalecen al día de hoy y, a casi cinco siglos de estar en el radar de escritores, investigadores y académicos, quedan por esclarecer puntos nodales, como: ¿cuál fue el nombre original de esa ciudad?, ¿cuáles fueron las identidades étnicas de sus habitantes?, ¿qué idioma fue el aglutinante, dominante o principal?, ¿cómo se desarrolló su organización social hasta desembocar en un sistema de gobierno estable? Ante estas cuestiones nos parece necesario reordenar las prioridades y partir de una base más sólida para la búsqueda científica, una que nos guíe con mayor precisión hacia el entendimiento de la gran metrópoli del Clásico; pues durante casi dos siglos la nación mexicana ha erogado importantes recursos para su investigación y aún no contamos con respuestas satisfactorias.

Para ello, tuvimos que planificar la investigación y crear un equipo de trabajo multinodal, que iniciara un extraordinario avance en uno de los campos que han permanecido infranqueables dentro de los estudios teotihuacanos. De tal forma hemos establecido una serie de temas para abordar, desde los cuales iremos desdoblando las incógnitas acerca de la civilización que ideó y construyó la gran ciudad, iniciando con aquel que parece haber suscitado menor interés para el mundo académico: ¿qué significa el nombre de Teotihuacan y cuál es el vínculo entre éste y la realidad que los arqueólogos han construido en torno a sus restos materiales?

Este trabajo presenta los resultados de una búsqueda persistente sobre el origen y el significado de la denominación verbal que los indígenas transmitieron a los europeos en el siglo XVI acerca de un lugar presente en

nos permite partir firmemente con un referente histórico que incluye diferentes acepciones para el entendimiento y lectura correcta del nombre de Teotihuacan. Vale la pena recordar que el padre Alonso de Molina, constructor del primer intento de diccionario del idioma náhuatl (1571), consideró a Sahagún “como la persona más docta en la lengua náhuatl, aun más que muchos indígenas”. Por eso es nuestro principal referente, no olvidando que el nombre de Teotihuacan tiene otras acepciones antes y después de Sahagún, pero él conoció y recogió el nombre de Teotihuacan en Tepeapulco, en su primer contacto con las personas que vivían ahí, manteniendo la tradición oral y es muy posible que conservaran fuentes orales o documentales. Véase Introducción al libro VII, La astrología natural, que alcanzaron estos naturales de esta *Nueva España*, *Historia General de las Cosas de Nueva España*. Porrúa. 2005: 251.

sus memorias como espacio de creación mítica. Porque el nombrar a un lugar es darle significado, ubicar la “cosa” en el espacio, el tiempo y la cultura [Christin 2001: 13-21], consideramos que ya no es posible seguir soslayando⁴ el asunto del significado de la palabra Teotihuacan y su posible relación con una realidad indígena, que podría indicarnos el nombre con que se conoció a la gran ciudad en su momento de apogeo.

Ante la dialéctica interna que priva en el mundo académico, en razón de las dudas referentes a la equivalencia correcta del vocablo con el que se nombró a las ruinas de la ciudad al momento de la llegada de los europeos, resulta fundamental presentar las **fuentes documentales históricas** que pueden **llevar la carga de la prueba**, en cuanto a lo que se refiere al origen, fundación de Teotihuacan y todas sus implicaciones culturales. Nos preguntamos entonces ¿será que el nombre de Teotihuacan es un topónimo mal citado o mal caracterizado?⁵

PUNTO DE PARTIDA

Hemos analizado las fuentes documentales históricas de los primeros 100 años desde la rendición de Cuauhtémoc (1521 a 1615 d. C., ya que necesitamos una información muy puntual) para determinar quiénes y cuáles son las fuentes confiables para rastrear el origen y etimología del nombre de Teotihuacan, para tener detectadas las variantes en cuanto al cómo se escribió y la traducción al idioma castellano que se tiene de él.

Sahagún lo transmitió de esta manera: “Y se llamó Teotihuacan el Pueblo de Teotl, que es dios...”;⁶ Fernando de Alva Ixtlixóchitl lo traduce como: “Teotihuacan, ciudad y lugar del dios” [1975-1977: 272]. A continuación, se harán notar las implicaciones y posibles motivos de cada traducción o interpretación del nombre, pues entre las causas concretas de las variantes identificamos dos: la lectura de un glifo en un documento de origen indígena y la percepción auditiva de una palabra en lengua náhuatl que fue interpretada de acuerdo con el grado del conocimiento de dicho idioma.⁷

⁴ Aprovechamos que 2020 es el año Internacional de las Lenguas Indígenas a la búsqueda de la identidad lingüística de los mexicanos.

⁵ Bosque Cantón [2019: 32] señala que no existe una representación uniforme del topónimo de Teotihuacan.

⁶ Sahagún, *op. cit.* 1989: t. III/IV, libro XX, cap. XXIX: 209.

⁷ En este contexto resulta vital considerar los procesos a través de los cuales se compiló la información que integra la obra atribuida a Sahagún, pues como bien menciona el doctor Manuel Aguilar-Moreno, muchos de los textos fueron escritos y traducidos por indígenas educados en el Colegio de Santiago de Tlatelolco, nos referimos a los cinco “gramáticos

En esta primera centuria analizada, el nombre de la ciudad de Teotihuacan aparece principalmente en singular en lo que se refiere al personaje, deidad o numen que allí se veneraba⁸ (no encontramos “dioses” o evidencias del plural de esa palabra; de hecho, ningún topónimo que se conozca, tiene plural en sus componentes).

Las traducciones posteriores a esa primera centuria [Torquemada 1975-1983] trajeron mucha confusión e implicaciones inesperadas que han llegado hasta nuestros días, permitiendo que muchos autores del tema tengan “casi” cada uno su interpretación, que resultan diversas y en su mayoría carecen de referencia de origen y bases lingüísticas. Si estamos haciendo bien nuestro trabajo deberemos resolver la cuestión en los próximos cinco años.

EL NOMBRE EN LAS FUENTES HISTÓRICAS

Teotihuacan, la ciudad prehispánica que paulatinamente se ha ido desarrollando a través de las investigaciones arqueológicas,⁹ constituye un hito en los procesos de urbanización y control político para todos aquellos que se adentran en el conocimiento de los fenómenos sociales de Mesoamérica en tiempos anteriores a la llegada de los europeos.

trilingües” Antonio Valeriano, Andrés Bejerano, Martín Jacobita, Andrés Leonardo y Pedro de San Buenaventura (véase conferencia La vida Itinerante del *Códice Florentino*, min. 36:30 a 37:30, en la dirección electrónica: <https://youtu.be/82LWwzY_hIE>). Lo anterior nos lleva a reflexionar acerca de la forma en que por primera vez se consignó la palabra Teotihuacan: si pasó de ser un sonido para ser interpretado y posteriormente escrito, o si se trata de la traducción directa realizada por indígenas nahuatlato o por el propio fraile nahuatlato. Resulta muy difícil establecer el proceso, sin embargo, queda el punto como elemento a considerar.

⁸ Cabe señalar como dato importante que en el idioma castellano “tal vez sea el plural el criterio más poderoso para advertir la discriminación entre nombres propios y nombres comunes, pues el número sí tiene un comportamiento diferente (...) El Profesor E. Coseriu lo ha explicado al advertir la diferencia entre nombres «multívocos y polivalentes» por una parte y «multívocos y monovalentes» por otra. Los nombres propios pueden ser «multívocos» pero siempre «monovalentes» frente a los nombres comunes. Así es como puede reinterpretarse el valor del número en el nombre propio” [Rebollo 1995: 401-402].

⁹ Como equipo de trabajo nos hemos propuesto complementar la investigación arqueológica con los avances de la iconología, paleografía, arqueoastronomía, historia e historiografía, para encontrar un patrón gráfico que nos permitirá elaborar un catálogo de elementos, que muy posiblemente hagan alusión al nombre con que los propios habitantes de la ciudad se refirieron a ella.

Como fieles testigos de múltiples historias y relatos,¹⁰ sus vestigios nunca han pasado desapercibidos para propios y extraños, quedando registrados en documentos coloniales, crónicas orales —que luego formaron parte de textos indispensables para conocer el mundo prehispánico—, así como en relatos de viajeros que dieron pie a los primeros estudios sistemáticos y científicos de unas ruinas cuyo esplendor original se había perdido en el tiempo.

Pero hemos planteado una serie de cuestiones al no contar con referencias concretas en la literatura existente: ¿quién fue el primer cronista que lo dio a conocer?, ¿cuál es la primera fuente documental de los pueblos originarios que manifestó ese nombre? Sin duda su presencia física tuvo que ser identificada con una denominación o nombre que debe haber dejado huella.

La Leyenda de los Soles, los *Códices Matritenses* de la Real Biblioteca, el *Códice Florentino*,¹¹ la *Historia de la cosas de la Nueva España* y la *Historia de Tlaxcala*, son las fuentes primigenias desde donde surge el nombre y se difunde en gran cantidad de obras durante los siglos subsecuentes; sin embargo dichas fuentes se basan en un vocablo que fue transcrito sin la mediación de una imagen,¹² como marcaba la tradición prehispánica, razón por la cual hemos considerado la necesidad de utilizar un documento en el

¹⁰ En este punto consideramos indispensable identificar las fuentes documentales más tempranas, cercanas al contacto o **fuentes confiables**. De preferencia que el interlocutor proceda de los pueblos originarios o indígenas, o que haya dominado a la perfección el náhuatl, sin que se conozca algún sesgo histórico o interés personal de su parte.

¹¹ El *Códice Florentino* (en su parte en idioma español) es la única obra editada por Alfredo López Austin en un fondo editorial por el Banco Nacional de México. Y no fue cotejada la columna escrita en idioma náhuatl. <https://www.youtube.com/watch?v=82LWwzY_hIE>. “La aventurera vida del Códice Florentino de Bernardino de Sahagún”. Doctor Manuel Aguilar-Moreno (contacto: [facebook.com/BSGEEJ](https://www.facebook.com/BSGEEJ) bsge_jalisco@hotmail.com, <www.bsgeej.org.mx>). Véase también el *Manuscrito de la Biografía de Sahagún escrita de puño y letra por Alfredo Chavero* (1877) dedicado al gran historiador Joaquín García Icazbalceta, minuto 16:26; *Códice Matritenses* que se encuentran en el Real Palacio de Madrid, borradores escritos en Tepeapulco de 1558 a 1561, minuto 40:20; La obra terminada, *Origen del Códice Florentino en 1577 en Tlatelolco*, minuto 56:15; *Evidencia de una segunda copia septiembre 1578*, minuto 58:03; *Imagen Códice Florentino*, minuto 1:01:18; *Carta de Sahagún al Rey Felipe II en 1578*, minuto 1:07:23; Alfredo López Austin y Josefina García Quintana en 1982, patrocinados por BANAMEX, editan la parte nada más en español, minuto 1:12:12.

¹² Son diversas las fuentes documentales históricas y arqueológicas en donde se pueden identificar los llamados topónimos como son: *El Códice Boturini*, *Matricula de los Tributos*, *Códice Mendocino*, *Piedra del ex Arzobispado*, *Piedra de Tízoc* y otros monumentos y documentos que representan los topónimos, donde podemos distinguir claramente la sintaxis con los que fueron escritos.

que se consigna el glifo de Teotihuacan, para referirse a un lugar, a un punto geográfico, más que a un espacio mítico.

El *Códice Xólotl* es un manuscrito pictográfico que abarca casi cuatro siglos de la historia de la ciudad de Texcoco (1068 a 1429 d. C.) y de sus vecinas Huexotla, Cohuatepec, Cohuatlichan y Tenochtitlan; las láminas 1, 3 y 6 muestran el glifo de Teotihuaca, y lo sabemos debido a que en 1524 un *tlacuilo* lo glosó *Teo uacan*,¹³ que nos permite ubicar a la ruinas de esta gran ciudad como un punto de importancia geopolítica entre los años 1409 y 1427 d. C., una de las referencias más tempranas para el sitio, indicado además por la imagen con la que se le denominaba entonces.

A lo largo de las láminas es posible observar la conformación de los elementos que componen el glifo, particularmente la hierofanía solar,¹⁴ con los que podremos sustentar una traducción alterna del nombre. Este trabajo se respalda también en información recabada por más de ocho años de observaciones sobre la salida del sol y su relación con los monumentos más prominentes de la ciudad prehispánica, particularmente la Pirámide del Sol, cuya finalidad principal ha sido encontrar la relación objetiva entre el glifo y el edificio.¹⁵

LO QUE DICEN LAS FUENTES Y DESDE CUÁNDO LO DICEN

Durante el segundo tercio del siglo XVI se registró por primera vez en caracteres latinos el vocablo “Teotihuacan”, escrito en hoja de papel europeo, como parte de los relatos que los informantes indígenas de Sahagún reproducían ante un escribano, en respuesta a los cuestionamientos preparados por el fraile, dando testimonio de uno de los mitos de creación más conocidos hasta nuestros días: La leyenda de los soles.

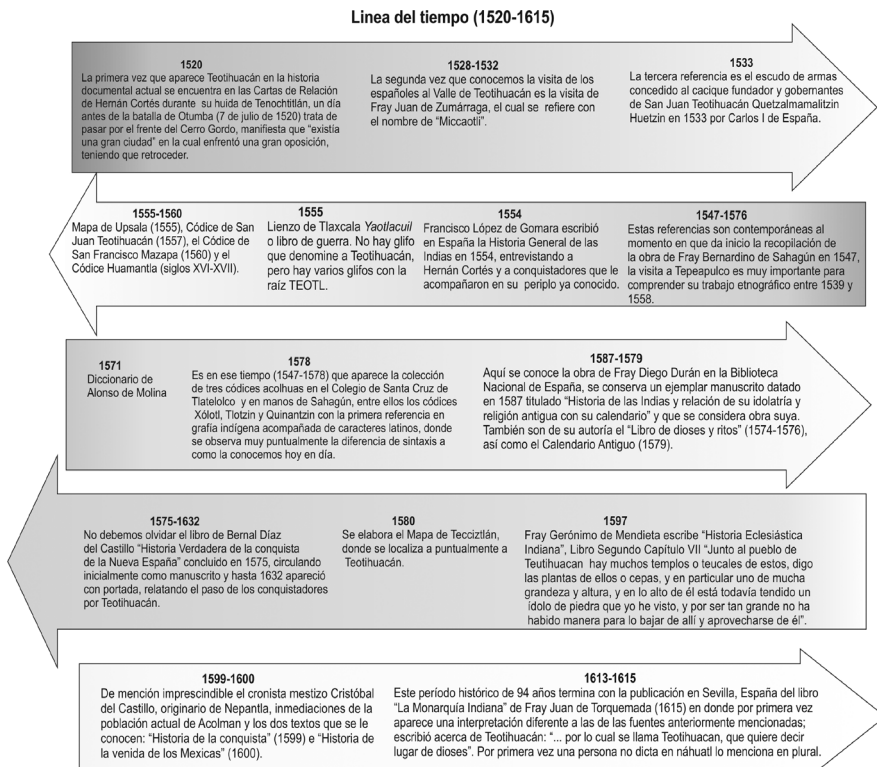
¹³ *Códice Xólotl* lámina 6 1c, tanto en el original y su copia. Entre otros autores destacamos a Sahagún, Ixtlilxóchitl y a Cecilio Robelo (1900) más recientemente.

¹⁴ Hierofanía: manifestación de lo sagrado en una realidad profana. Una hierofanía solar es un fenómeno que involucra la captación de la luz solar respecto de un elemento material, que da como resultado una percepción sobrenatural y simbólica del hecho.

¹⁵ Correlacionando la información que aporta el glifo con la evidencia urbanoarquitectónica, consideramos que la denominación de la ciudad debió integrar parte del simbolismo que identificaba al asentamiento, razón por la cual, siglos después de que la urbe perdiera su función como sede poblacional, en los documentos se le consignaba a partir de una construcción (basamento) y un astro luminoso (sol). Gracias al registro continuo que hemos realizado de ambos elementos en los últimos años (los principales basamentos de la ciudad y el astro), ahora contamos con información que apunta a que la representación gráfica tiene correspondencia con una realidad evidente, que bien pudo ser el identificador nominativo de la ciudad.

Del principio de los dioses no hay clara ni verdadera relación, ni aun se sabe nada; más lo que dicen es que hay un lugar que se dice Teotihuacan, y allí, de tiempo inmemorial, todos los dioses se juntaron y se hablaron diciendo: ¿Quién ha de gobernar y regir el mundo? ¿Quién ha de ser sol? —y esto ya es platicado en otra parte—. Y al tiempo que nació y salió el sol, todos los dioses murieron y ninguno quedó de ellos, como adelante se dirá en el libro VII, en el capítulo II.¹⁶

Para tener una idea general de los documentos consultados y su contexto histórico hemos desarrollado una línea del tiempo en la que se vierte la información de manera secuencial (figura 1).



En los primeros años del siglo XVII (entre 1600 y 1608), el historiador texcocano Fernando de Alva Ixtlilóchitl terminó de redactar las relaciones de la historia tolteca-chichimeca, consideradas las partes iniciales de la

¹⁶ Sahagún, *op. cit.* t. I/IV, libro III, cap. I, Del principio que tuvieron los Dioses: 271.

obra mayor conocida como la *Sumaria Relación de todas las cosas que han sucedido en la Nueva España*, misma que terminó alrededor del año de 1625 [de Alva 1985: 229-233]. Es en la primera relación donde escribió sobre los pueblos, ciudades, villas y otros lugares que las naciones *tultecas* poblaron y edificaron antiguamente en casi mil leguas en el extenso territorio de la Nueva España. El historiador menciona que entre todas esas poblaciones y lugares Teotihuacan era la más señalada porque era:

[...] ciudad y lugar del dios. Era esta ciudad mayor y más poderosa que la de Tula por ser el santuario de los *tultecas*. Tenía grandísimos templos muy altos y edificios los más terribles del mundo, que hasta hoy día parecen en sus ruinas, y otras grandes curiosidades [de Alva 1985: I, 272-273].

No será hasta el año de 1615 con la publicación en Sevilla, España, de la *Monarquía Indiana* de Juan de Torquemada, cuando sale a luz pública otra descripción de las ruinas de la antigua ciudad. Se debe señalar que el autor inició la escritura de esta obra en 1593 y la finalizó a mediados o fines de 1613, de ahí que su reporte sobre lo que encontró allá es el resultado de una visita que hizo a finales del siglo anterior o en los primeros años del siglo xvii. En su libro viii, capítulo vii, el fraile escribió sobre los lugares donde los indios erigieron sus templos en la época de su gentilidad, así como de sus formas y orientaciones hacia el recorrido del sol, refirió lo que él directamente observó en las ancestrales edificaciones indígenas en las cercanías del poblado colonial de San Juan:

Lo que sabré afirmar en esto es que estos indios de la Nueva España tenían dos templos de grandísima altura y grandeza, edificados a seis leguas de esta ciudad, junto a San Juan Teotihuacan, que le cae a esta dicha ciudad a la parte del norte y dedicados al sol y a la luna, los cuales estaban apartados del poblado y lo están ahora, aunque no en mucha distancia, y alderredor [*sic*] de ellos hay otros asientos de otros que pasan de más de dos mil; por lo cual se llama aquel lugar Teotihuacan, que quiere decir lugar de los dioses. [Torquemada 1975-1983: iii, 208-209].

Hemos seleccionado sólo estos tres autores porque son la base en la que se han sustentado todos los escritos y textos que existen a la fecha acerca del significado del nombre que los indígenas del Posclásico e inicios del Virreinato asignaron al lugar. Realizamos una extensa revisión de las referencias conocidas desde el siglo xvi hasta el xxi, conjuntando la evidencia necesaria para iniciar este estudio, 54 autores, 22 referencias geográficas y

mapas, cuatro diccionarios, tres fuentes contemporáneas y 14 diversas traducciones del vocablo presentes en textos, títulos de libros y páginas electrónicas tanto académicas como institucionales y comerciales, (tablas 1-4).

Tabla 1	FUENTES HISTÓRICAS (AUTORES)
Antonio de Nebrija 1441-1522	
Diego Velázquez de Cuélar 1465-1524	
Sebastián Garro y Seta 1520	
Fray Bartolomé de las Casas 1474 o 84-1556	
Hernán Cortés 1485-1547	
Gerdnimo de Aguilár 1489-1531	
Bernal Díaz del Castillo 1496-1594	
Fray Juan de Zumérraga 1468-1548 (1524-1535)	
Don Andrés de Tapia 1498-1561	
Fray Bernardino de Sahagún 1499-1590	
Padre Rodrigo de Sequera (1585). Comisario general de los Franciscanos, se lleva la <i>Historia de Sahagún</i> a España (obra que posiblemente debía ser suprimida)	
Fray Alonso de Molina 1513-1579	
Fernando Alvaedo Tezoquómoc 1525-1606	
Fray Gerdnimo de Mandieta 1525-1604	
Diego Muñoz de Camargo 1529-1599	
Juan Bautista Pomar 1535-1601	
Fray Bartolomé de las Casas 1544-1550	
Fray Juan de Torquemada 1557-1624	
Fernando de Alva Ixtlilxóchitl 1568-1648	
Domingo Francisco Chimalpahin Cuauhtlehuantzin 1579-1660	
Relaciones geográficas de Tequiztlan (primer interrogatorio 1577 con 50 preguntas y segundo interrogatorio 1600 con 255 preguntas distribuidas en cuatro grupos) Traducido por Zelia Nuttall al inglés con notas útiles, "Official Reports on the Towns Tequiztlan, Tepechpan, Acóman, and San Juan Teotihuacan sent by Francisco de Castañeda to His Majesties, Philip II, and Concl of the Indies, in 1580".	
Carlos de Sigüenza y Góngora 1645-1700 (1675)	
Lorenzo Boturini Benaducci 1696-1755	
Francisco Javier Clavijero 1731-187	
Antonio León y Gama 1735-1802	
Alexander von Humboldt 1769-1859 (1803-1804)	
Guillermo Dupax 1769-1818 (1805-1808)	
Manuel Orozco y Berra 1816-1881	
Joaquín García Icazbalceta 1825-1894	
Désire Charnay 1828-1915 (1885)	
Antonio Peñafiel 1830-1922	
Vicente Riva Palacio 1832-1896	
Cecilio Agustín Robelo 1839-1916	
Alfredo Chavero 1841-1906	
Francisco del Paso y Troncoso 1842-1916	
Antonio García Cubas 1832-1912	
Eduard Georg Seler 1849-1922	
Leopoldo Bataes Huerta 1852-1926	
Franz Boas 1858-1942	
Ramón Mena 1874-1957	
Ángel María Garbay Kintana 1892-1967	
Manuel Gamio Martínez 1883-1960	
William H. Holmes 1885 (1895/7)	
José Reygadas Vértiz 1886-1939	
Alfred M. Tozzer 1877-1954	
Ignacio Marquina Barredo 1888-1981	
Eduardo Noguera Auzá 1896-1977	
Alfonso Caso Andrade 1896-1970	
Daniel Rubín de la Borbolla 1903-1990	

Tabla 2	REFERENCIAS GEOGRÁFICAS, MAPAS
Mapas de Cortés 1519-1521	
Mapa de Nuremberg 1524	
Mapa de Alonso de Santa Cruz 1539-1560	
Mapa Uppsala 1550	
Códice Xólotl 1540	
Mapa Tlotzín	
Mapa Quinatzín	
Códice Huamantla 1592	
Mapa de Tequiztlan	
Atlas de BOBAN	
Mapa de Tierras de Oztotipac	
Códice Otlazpan	
Códice de Huexotzingo	
Códice Vergara	
Códice García Granados	
Códice Techialoyan	
Anales de Cuauhtitlan	
Códices San Francisco Mazapa	
Expedicionarios de Malaspina llegan a Teotihuacán 1791	
Códice de Tepexpan (Texcoco-Acolman)	
Códice San Juan Teotihuacán	
Códice San Martín de las Pirámides	

DICCIONARIOS	Tabla 3
Fray Alonso de Molina , Vocabulario en Lengua Castellana y Mexicana (1555-1571), Diccionario español-náhuatl (1571).	
Cecilio Agustín Robelo , Nombres geográficos indígenas del Estado de México, Cuernavaca, 1900, Diccionario de Mitología Náhuatl 1980. Diccionario de Aztequismos.	
Ángel María Garibay Kintana . Llave del náhuatl: colección de trozos clásicos, con gramática y vocabulario, para utilidad de los principiantes, Otumba, [Imprenta Mayl], 1940, 259 p.	
Llave del náhuatl: colección de trozos clásicos, con gramática y vocabulario, para utilidad de los principiantes, 2ª ed. rev. y aum., México, Porrúa, 1961, 381 p. ("Sepan cuantos...", 706). [Otras ediciones: 1978, 1989, 1994, 1999 y 2001.]	

Tabla 4**FUENTES CONTEMPORÁNEAS**

Etimología de Teotihuacán que es una zona arqueológica de México donde tiene hermosas pirámides. La palabra Teotihuacán viene de náhuatl, formada de Teotli (gavilán, deidad del cielo 1), hua (dueño) can (lugar) 2. Fuentes: 1. Anales del Museo Nacional de México- Museo Nacional de México 1906. 2. Diccionario de Aztequismos Cecilio Agustín Robelo 1904.

Teotihuacán, según otras fuentes significa literalmente "lugar donde los dioses se reúnen en consejo para ejercer su dominio o cuidado"; "lugar que es propiedad de los antiguos dioses" o simplemente "la ciudad de los dioses". El término estaría formado por: teotli, "que se transforma en dioses o se hace dios"; teotihua "cuando se hizo o se formó un dios, en el tiempo de las tinieblas"; más can, "lugar, lugar donde, sitio"; o también ¿adónde?, ¿dónde?

Teotihuacán o San Juan Teotihuacán es un poblado del Estado de México, donde se encuentran ruinas precolombinas, como la Pirámide del Sol y la Pirámide de la Luna de 66 y 43m de altura respectivamente. Su periodo de esplendor se remonta alrededor de los años 400-750 d.C. Fuentes: GDN Gran Diccionario Náhuatl en línea. 2012 Universidad Nacional Autónoma de México. Consultado el 31 de octubre de 2016. Miriam Webster's Dictionary. Third Edition 1997. P. 1170 USA.

Lugar donde moran los dioses

Lugar donde los hombres se convierten en dioses

Lugar donde los hombres se vuelven dioses

Lugar donde los hombres se hicieron los dioses

Lugar en donde nacieron los dioses

Ciudad de los dioses

La ciudad de los dioses

Donde los hombres se hacen dioses

Donde los hombres se convierten en dioses

Lugar donde fueron hechos los dioses

Lugar donde los dioses se reúnen en consejo para ejercer su dominio o ciudad

Sitio donde los hombres se convierten en dioses

(INAH) Lugar donde fueron hechos los dioses; Ciudad de los dioses

(Libro) TEOTIHUACÁN City of Water, City of Fire

MÉTODO DE ANÁLISIS

Partimos de los siguientes datos:

Fray Bernardino de Sahagún	y se llamó TEOTIHUACAN, El PUEBLO DE TEOTL, que es dios”.
Fernando de Alva Ixtlilxóchitl	“...Entre los más señalados fue TEOTIHUACAN, ciudad y LUGAR DEL DIOS”.
Fray Juan de Torquemada	“...por lo cual se llama aquel lugar TEO-TIHUACAN, que quiere decir, LUGAR DE DIOSES”.

Nótese que los dos primeros autores definen el nombre en singular; no podemos olvidar que tanto Sahagún como de Alva Ixtlilxóchitl sí hablaban el idioma náhuatl con mucha fluidez y vivieron muy cerca del momento del contacto de los dos mundos, mientras que en el caso del tercero la palabra aparece por primera vez interpretada (no traducida) y en plural. No se sabe qué nivel de dominio del idioma náhuatl tenía Torquemada, pero es un hecho que para escribir su libro utilizó fuentes principalmente de origen europeo, mientras que los acervos de documentos prehispánicos le sirvieron como marco de referencia, aproximadamente un siglo después del momento del contacto.

Basados en estas tres primeras fuentes escritas, coincidimos en que —a diferencia de muchos nombres indígenas de poblaciones y ciudades—, el nombre de Teotihuacan fue dado a conocer primeramente por quienes recopilaron historias orales, sin el complemento de un sustento gráfico del que se tenga evidencia, como muchos topónimos de la época consignados en mapas, relaciones y lienzos.

De tal forma hemos decidido partir de lo general a lo particular; del universo de topónimos conocidos a la muestra de los nombres que tienen como raíz principal las palabras náhuatl de *Teotl* o *Tonatiuh*, interpretados como dios y sol respectivamente.¹⁷ Como ejemplos tenemos: Tehuacan,

¹⁷ Es importante anotar que a pesar de que la palabra náhuatl *teotl* se traduce como Dios, en la cosmovisión indígena no se limita a la divinidad única que los frailes evangelizadores trataban de inculcar, sino a todo ser extremado en bien o en mal, que incluye animales, plantas, montes, ríos, mar y astros [Murillo 2011: 302]. De acuerdo con Cecilio Robelo en su *Vocabulario comparativo Español y Náhuatl*, elaborado para contestar el

Teotenango, Teotitlan, Teozacoalco, Teocalhueyacan y Teoloyucan, entre otros muchos por estudiar su origen y temporalidad.

La inquietud que inicialmente dirigió nuestro estudio fue indagar si la palabra Teotihuacan correspondería a un topónimo, estructurado con base en accidentes geográficos o a la labor de los habitantes (todo topónimo consta como regla de dos palabras y otra más que funge como locativo) entre otros rasgos, o es una geonimia,¹⁸ para lo cual habría que revisar las referencias gráficas contemporáneas a los textos aludidos que nos permitiesen acercarnos al sistema de registro que utilizaban las comunidades indígenas, antes de la llegada de los europeos, partiendo así de una perspectiva diferente, sin el prejuicio de la traducción directa de las fuentes con caracteres latinos y carentes de imágenes.

De las 22 fuentes geográficas halladas (tabla 2) seleccionamos el Mapa de Upsala (1555), *Códice de San Francisco Mazapa* (1560), *Códice Xólotl* (xvi al xvii), Mapa de Tecciztlán (1580), *Códice Cuauhtinchan II* y el *Códice Huamantla* (1592), por contar con referencias específicas del sitio, de acuerdo con las glosas que presentan y el entorno geográfico en el que se desarrollan los eventos narrados. Varios de ellos muestran imágenes solares, relacionadas con basamentos piramidales escalonados, aludiendo a los edificios más sobresalientes y característicos del asentamiento prehispánico. En el caso particular del *Códice Huamantla* incluso se presentan dos basamentos escalonados, entre los que asciende una imagen solar, representando a las pirámides del Sol y la Luna; imágenes semejantes hay en el *Códice Xólotl* y la Relación de Tecciztlán.

A pesar que la muestra seleccionada no es abundante, sí resulta muy concreta pues, particularmente en la lámina 6, cuadrante 1c del *Códice Xólotl*, contamos con un glifo glosado con la palabra en caracteres latinos *Teo huacan*; este glifo o geonimia denota dos elementos, uno determinado por un monumento arquitectónico (basamento piramidal escalonado) y el segundo, un resplandor solar al amanecer, debido a la ubicación u orientación del monumento más prominente de la ciudad en ruinas,¹⁹ (figura 2).

cuestionario filológico formulado por la Dirección General de Estadística de la República Mexicana en el año de 1888, "...El Sr. Orozco y Berra dice que, aunque el sol tenía diversos nombres se le llamaba por excelencia *TEOTL* (Dios), y que el apellido *Tonatiuh* significa un accidente y que quiere decir "el que va resplandeciendo".

¹⁸ Nombre único. Véase F. Ibarra de Anda [1932].

¹⁹ *Códice Xólotl* original láminas 8: a bb, 1-2-3. Se puede leer sin error o duda el topónimo de Teotihuacan, con otros 11 nombres de locativos.



Figura 2. Elementos de la lámina 6, cuadrante 1c del *Códice Xólotl*, se observa un glifo glosado con la palabra en caracteres latinos *Teo huacan*.

Este glifo y el nombre actual de Teotihuacan no han variado a lo largo de los últimos cinco siglos, pues los elementos fundamentales de su composición permanecen: el (los) basamento (s) y la figura solar, como puede observarse en los códices *Xólotl*, *Huamantla*, *Mazapa* y en el estudio de Antonio Peñafiel [1900], este último, por cierto, es el glifo que identifica al municipio de Teotihuacan [Bando Municipal 2013; INAFED 1987].

Considerando que las fuentes de tradición indígena integran elementos de su cosmovisión y sintetizan en imágenes conceptos de gran profundidad, nos propusimos relacionar el monumento más grande de la ciudad, la Pirámide del Sol, su ubicación geográfica y sus dimensiones, con un evento solar²⁰ que justificara la imagen de la mencionada lámina del *Códice Xólotl*. Si dicha relación tuviese lugar podríamos demostrar que el glifo consignado en el documento de tradición chichimeca tendría una base conceptual rastreable hasta el propio período Clásico y nos acercaría a una posible designación nominativa de la ciudad más certera y genuina.

²⁰ Obsérvese la hierofanía del Templo Mayor en el mapa elaborado por Hernán Cortés en sus *Cartas de Relación* durante el equinoccio de 1520 que recopila Motolinía: "...el sol salía por en medio del Templo Mayor entre sus templos de Huizilopochtli y Tlaloc, justo en el equinoccio". Francisco López de Gomara *Historia de la Conquista de México*, capítulo LXXIX, el Templo de México: 194.

Esto último requirió de un registro sistemático de las salidas y puestas solares, desde diversos puntos de la zona arqueológica, a lo largo de ocho años, aplicando una metodología de la observación solar y las cualidades arqueoastronómicas de la traza urbana,²¹ tomando en consideración el punto donde se concentra el mayor número de variantes en la orientación norte/sur, como La Ciudadela: 47°, 18°, 15° y 15.25°, así hemos conformado un banco de datos fotográfico y de video, capaz de sustentar que el glifo del *Códice Xólotl* corresponde con un evento real, que aún puede observarse en el horizonte teotihuacano y que explica, de cierta manera, la orientación de los edificios más prominentes de la ciudad, en un discurso urbano y monumental enfocado al culto solar.²²

EL SÍMBOLO DEL SOL EN EL GLIFO DE TEOTIHUACAN

Nos propusimos relacionar el monumento más grande de la ciudad, la Pirámide del Sol, su ubicación geográfica y sus dimensiones, con un evento solar que justificara el glifo de Teotihuacan que aparece en la lámina 6, cuadrante 1c del *Códice Xólotl*, con una grafía en la parte inferior en la que se puede leer: *Teo huacan*. Tanto el basamento piramidal como el resplandor solar que lo corona (que corresponde a un amanecer, de acuerdo con la ubicación del edificio) y el nombre actual de Teotihuacan se encuentran ligados por más de quinientos años y han sido reconocidos universalmente [Bando Municipal 2013; INAFED 1987].

Identificamos un área de oportunidad para analizar, desde otra perspectiva, la correspondencia entre la imagen y la realidad ya que, de hallarse esa relación, podríamos construir mejores propuestas acerca de la importancia simbólica de la ciudad, la cual debió sustentar su dominio geopolítico y cultural en una mitología materializada en la propia traza e imagen de la urbe,²³ que le permitió posicionarse indiscutiblemente como *axis mundi*.

²¹ Ya Joanna Broda argumentó que las orientaciones de los sitios arqueológicos constituyen un principio calendárico, por lo que diversos edificios y conjuntos de éstos están correlacionados con elementos del paisaje a partir de su orientación [Broda 1991: XIII].

²² Precesión de los Equinoccios: 26 000 años/12 partes = 2 166.66667. 2 165-2 019 = 147 años. Ahora 147-57 = 90 años. 1° POR SIGLO. Principio y final de la hierofanía de la Precesión de los Equinoccios.

²³ Reconocemos los esfuerzos realizados desde la segunda mitad del siglo xx con el desarrollo de la arqueoastronomía, cuyos estudios han identificado que la planeación logística y los conocimientos utilizados en la construcción de la ciudad son en gran parte derivados de sus conocimientos de la astronomía [Wallrath *et al.* 1991: 297].

Partiendo del análisis de los documentos específicos ya anteriormente mencionados (entre los que destacan el *Códice Xólotl* y el *Códice Huamantla*) [Boletín INAH 2018; *El Universal* 2018], hemos determinado dos posibilidades respecto de la forma en que debe leerse la imagen aludida: 1) se trata de la representación de una hierofanía, o 2) es el registro gráfico de un evento verdadero, visible en determinados momentos. En el primer caso estaríamos ante una interpretación del valor de la ciudad y de sus monumentos en un ámbito sagrado; en el segundo, ante una geonimia que nos indica el posicionamiento de la ciudad como centro rector de una extensa región, en la que eran evidentes el inicio y término de ciclos anuales a partir del gran calendario materializado en el edificio más prominente del asentamiento, que la convertía en un gran catalizador de actividades productivas, religiosas y políticas.

Así es que entre el 21 de febrero y el 21 octubre de cada año el Sol despunta exactamente detrás y al centro de la Pirámide, materializando una sincronía: cuando el tiempo se transforma en geometría, para que se puedan visualizar y se conozcan las fechas-marcador del inicio y fin de los patrones de lluvia en el altiplano Central de México, tan esperadas en pueblos agrícolas como el teotihuacano y sus sucesores.²⁴

De suma importancia resulta enfatizar que la alineación entre el monumental edificio y el amanecer en las fechas propuestas cambiará dentro de 70 años, así que aún tenemos la oportunidad de coincidir con la visual que tuvieron los constructores del edificio y entender sus asociaciones.²⁵

²⁴ Iván Šprajc registra dicho fenómeno el 11 de febrero y 29 de octubre [2000: 406], mientras que Rubén Morante lo ubica para el día 12 de febrero [1996: 94]. Ambos autores coinciden en que la ubicación de la Pirámide del Sol se encuentra directamente asociada con la alineación solar, lo que otorga al monumento una funcionalidad calendárica que marca los ciclos agrícolas. Por nuestra parte, gracias al registro diario a lo largo de varios años de la salida del sol, hemos observado que la alineación no se da sólo un día de febrero y de octubre, sino que es observable en un rango aproximado de 10 a 12 días en los que el sol despunta detrás del monumento, pero únicamente dos días de ese lapso se observa una alineación perfecta del astro con el centro arquitectónico del edificio: el 21 de febrero y el 21 de octubre.

²⁵ De acuerdo con el movimiento de la precesión de los equinoccios, nuestro sol gira en un ciclo de 25 920 años, dividido este movimiento en 12 apartes de 2 160 años, por lo tanto el amanecer del sol que vemos el día de hoy, dentro de muy pocos años, no más de 70 años, ya no coincidirá con la cúspide de la Pirámide del Sol en las fechas señaladas, como los constructores de Teotihuacan lo observaron y lo planificaron, y será que hasta dentro de 25 920 años que volverá a la posición del gran "0" el inicio de su era. En verdad somos muy afortunados de aún poder observar esta alineación constructiva.

LA PIRÁMIDE DEL SOL Y EL ORTO SOLAR

De acuerdo con nuestro registro, podemos deducir que los teotihuacanos observaron que 61 días después y 61 días antes del solsticio de invierno comienza y termina la temporada de lluvias, que fue determinante para orientar y significar fechas exactas de la *Cuenta de los Soles*, esas fechas son: el 21 de febrero y el 21 de octubre de cada año, cuando se puede visitar el sitio arqueológico de Teotihuacan y, al colocarse frente a la Pirámide del Sol, observar cómo el resplandor del sol emerge por detrás y en el eje central del edificio, coronándolo.

Cabe mencionar que existen antecedentes acerca de la alineación de esta gran pirámide con los ocasos, como los estudios de Morante [1996], Šprajc [2000] y Galindo [2009] en los que se establece que los días 29 de abril y 13 de agosto el sol se mete justo frente al gran basamento, mientras que el 12 de febrero y el 29 de octubre, la pirámide se alinea con el sol nascente, estableciéndose así una secuencia de amaneceres y ocasos que se ajustan a periodos equivalentes de 52 días y que conforman ciclos calendáricos específicamente ajustados a una medición del tiempo de cobertura panmesoamericana.

De esta forma, la Pirámide del Sol cumple la función de gran calendario y reloj pétreo a partir del cual se garantiza una exacta medición del tiempo, muy semejante por cierto a la que registra Galindo [2009] en Oaxaca y que supone exclusiva de dicha región, ya que en el edificio Enjoyado de Monte Albán (de posible influencia teotihuacana) la alineación solar sucede el 25 de febrero y el 17 de octubre, prácticamente de manera simultánea con Teotihuacan, lo que sigue marcando la estrecha relación entre ambas ciudades.

Por lo tanto, la imagen que identifica a Teotihuacan en los códices que hemos referido, corresponde con mayor amplitud a una geonimia²⁶ antes a un topónimo, es decir, se vincula más al valor simbólico asignado al asentamiento desde su propia construcción que a la descripción de un lugar. La presencia de una imagen solar sobre una obra humana (el edificio) sintetiza el carácter hegemónico del asentamiento a partir de una conexión directa con lo divino, misma que sustentó la planeación de cada gran edificio y comunicó al resto de Mesoamérica que la ciudad en sí era la máxima expresión de lo urbano y lo social.

²⁶ Geonimia: γη, Tierra, ονομα, nombre. Nombres descriptivos de la tierra o nombres geográficos [Ibarra 1932: 16]. La palabra *Teo huacan*, al considerarse una geonimia, adquiere el valor de un espacio terrestre, un lugar específico en el que sucede un evento natural único y es justo eso lo que podemos ver en la representación del multicitado glifo del *Códice Xólotl*.

A la fecha no existe otro registro de un asentamiento que ostente los mismos elementos, no hay otro Teotihuacan en la región, incluso el asentamiento de Tehuacán en el Estado de Puebla no contaba con un glifo de identificación hasta ya entrado el siglo xx. Únicamente Teotihuacan ha sido designado a través de la imagen con los elementos que referimos.

CONSIDERACIONES

En este trabajo hemos analizado una serie de datos agrupados en tres líneas discursivas:

- 1) Fuentes documentales tempranas y confiables, basadas en testimonios orales de primera mano, en donde se encuentra consignada la palabra Teotihuacan, en contextos de escritura náhuatl y castellana.
- 2) Registros gráficos de Teotihuacan, en los que prevalece la representación solar. Esta evidencia documental, tiene como origen una fuente indígena verificable que es el *Códice Xólotl* [Thouvenot 2001].
- 3) La alineación de la traza urbana y los principales monumentos con el movimiento de los cuerpos celestes, particularmente con el Sol, lo que constituye una prueba física medible y ponderable, en dos fechas específicas, a distancias semejantes tanto con los solsticios, como con los equinoccios.

Los tres autores en quienes nos hemos basado (Sahagún, de Alva Ixtlixóchitl y Torquemada), al escribir sobre el sitio hacen alusión a la leyenda de los soles, relato en el que, después de una sucesión de cuatro eras marcadas por un sol distinto, surge el astro que nos ilumina, junto con su compañera la luna. De esta forma nos presentan un espacio mítico, dedicado muy especialmente al origen del astro, que además es símbolo de una era y de un proceso histórico que legitima el presente. Por otro lado, también describen un espacio físico real, señalando la arquitectura monumental y algunas de las características del asentamiento, siempre vinculadas al movimiento aparente del sol.

Lo anterior nos muestra que, al referirse a Teotihuacan en los documentos, resultaba inevitable abordar tanto el aspecto mítico como el físico, pues era la sede del origen del mundo nahua del siglo xvi y sus vestigios físicos constituían un punto de referencia geográfica y política notable que atrajo incluso a los misioneros para verificar sus características y cerciorarse de que no representaban un peligro para la difusión de la fe cristiana.

La identificación de Teotihuacan como “ciudad, pueblo o lugar del Dios” que Bernardino de Sahagún y de Alva Ixtlixóchitl nos aportan, debe

ser reconsiderada y recuperada, enfatizando el contacto y cercanía histórica que estos personajes tuvieron con las propias ruinas y su comprensión tanto de la lengua como de los conceptos nahuas. Ambos podrían estar dando una clave de lo que aquellas viejas ruinas representaban para el mundo indígena: la materialización de lo divino, el lugar en que historia y mito se fusionaban, en el instante en que el sol emergía detrás y al centro del edificio más prominente²⁷ (figura 3).



Figura 3. Fotografía histórica de la Pirámide del Sol en Teotihuacán, tomada desde el montículo central (altar sagrado al dios tutelar de Teotihuacán o *Lararium*) de la plaza del sol el día 21 de febrero de 2018, a las 7:09 am. Donde se aprecia el orto solar con un alineamiento a la cúspide del monumento (sin ningún tipo de retoque). Existe una similitud con el glifo del códice Xólotl en la lámina 6 cuadrante 1c. Fuente: A-bak'2018.

Para nosotros es un hecho que el culto solar estuvo presente en su máxima expresión en el centro de México, durante la época Clásica, en Teotihuacan. La ciudad misma se encuentra alineada para que, en diversos

²⁷ Es de nuestro interés compartir las fechas en que se visualiza la hierofanía solar porque es un hecho verificable y produce memoria, genera una imagen de la que se puede hablar. Existen otras fechas, como el equinoccio de primavera o los solsticios, en donde la población acude masivamente al sitio y se va sin una experiencia visible y tangible del trabajo, diligencia y el esfuerzo denodado para construir el monumento de la Pirámide del Sol. Estamos claros de que "la obra trasciende al ser humano y es de lo que se hablará de nosotros en el futuro".

momentos del año, sus principales edificios funcionen como marcadores, ofreciendo un espectáculo visual cuando los rayos solares emergen, enmarcando a la gran pirámide y los principales templos.²⁸

Son el sol y la luna los protagonistas de un discurso descriptivo en torno a las ruinas de la ciudad, pues es constante el argumento de la dedicación de los montículos más prominentes a dichos astros, así como de la presencia de un culto en el que la imagen solar tiene atributos divinos.

En lo que se refiere a la denominación gráfica del sitio, los glifos de los códices *Xólotl*, *Huamantla* y el mapa de Tecciztlán ostentan basamentos piramidales y figuras solares, conformando un primer patrón (a pesar de lo reducido de la muestra) que nuevamente enfatiza la importancia del astro en la identificación del sitio. Pero el elemento de mayor relevancia en este trabajo, es la corroboración de dicho glifo en una realidad visible de manera cíclica, que nos da la pauta para argumentar que la orientación de la traza urbana del asentamiento clásico, pudo obedecer a la necesidad de diseñar una ciudad en la que se estableciera un vínculo directo entre el movimiento solar (en principio) y la ubicación de los edificios más prominentes, conformando un discurso visual asequible a todos aquellos que habitaban o llegaban a la gran urbe.

El poder visual de un paisaje urbano tan integrado a los ritmos cíclicos de la trayectoria solar (y muy posiblemente de otros astros)²⁹ debió ser impactante para propios y extraños. La traza espacial y el diseño de los edificios hacía referencia a una bóveda celeste dinámica, con un gran juego de alineaciones entre la arquitectura y los astros que indica diversos sucesos anuales, lo que debió ser un importante referente cultural, cuyos vestigios se reflejaron aún varios siglos después en la denominación oral y pictográfica del sitio.

Insistimos, las representaciones gráficas de Teotihuacan son entonces una geonimia y no un topónimo; indican la estrecha relación entre la naturaleza y la obra humana en la creación de un espacio único, simbólicamente portentoso. Por lo tanto, podemos concluir que el glifo o geonimia de Teotihuacan presente en los códices *Xólotl* y *Huamantla*, en los que se representa un evento arqueoastronómico, requiere de una lectura que intersecte —por primera vez— las referencias escritas con los datos “duros” de la

²⁸ Nos encontramos preparando un trabajo dedicado específicamente a la comprensión de la traza urbana y los movimientos cíclicos de diversos astros, pero principalmente del sol.

²⁹ Al día de hoy, nuestro equipo de trabajo lleva a cabo registros de las alineaciones de diversos edificios con otros astros, con base en la hipótesis que toda la urbe es en sí un gran calendario astronómico.

evidencia material. Ciudad y sol, obra humana y divinidad constituyen un todo en la representación indígena, ahora toca a los lingüistas revisar de nueva cuenta la traducción de la palabra Teotihuacan, bajo un enfoque más integrador, entreverado con el análisis histórico y el dato arqueológico, para superar el axioma que ha predominado por casi cinco siglos sin problematización aparente.

REFERENCIAS

Bando Municipal de Teotihuacán, Estado de México

2013 *Título Segundo del Municipio*, <https://www.ipomex.org.mx/recursos/ipo/files_ipo/2014/1/2/bfb1c0344672b1fa5958a1f234447435.pdf>. Consultado el 28 de noviembre de 2019.

Boletín INAH

2018 Teotihuacan no fue la Ciudad de los Dioses, sino la Ciudad del Sol. *Boletín INAH*, 19, 22 de enero.

Bosque Cantón, Cristina

2019 Representación de Teotihuacan y su territorio en códigos y mapas coloniales. *Anales de Antropología*, 53-2: 29-36.

Broda, Johanna

1991 Presentación, en *Arqueoastronomía y etnoastronomía en Mesoamérica*, Johanna Broda et al. (eds.). UNAM. México: XI-XX.

Christin, Anne Marie (comp.)

2001 *El nombre propio, su escritura y significado a través de la historia en diferentes culturas*. Gedisa. Barcelona.

De Alva Ixtlilxóchitl, Fernando

1975-1977 *Obras históricas: incluyen el texto completo de las llamadas Relaciones e Historia de la nación chichimeca en una nueva versión establecida con el cotejo de los manuscritos más antiguos que se conocen*, Edmundo O'Gorman (intr.), 2 vols. UNAM, IIH. México.

1985 *Obras históricas. Incluyen el texto completo de las llamadas Relaciones e Historia de la nación chichimeca en una nueva versión establecida con el cotejo de los manuscritos más antiguos que se conocen*, 2 vols. UNAM, IIH. México.

Del Paso y Troncoso, Francisco

1905-1907 *Historia general de las cosas de Nueva España por fray Bernardino de Sahagún. Edición parcial en facsímile de los Códices Matritenses en lengua mexicana que se custodian en las Bibliotecas del Palacio Real y de la Real Academia de la Historia*, 4 vols. Hauser y Menet, vol. 6. Primeros Memoriales. Madrid.

El Universal

2018 Teotihuacan fue la Ciudad del Sol, no de los Dioses. *El Universal*, 22 de enero.

Instituto Nacional para el Federalismo y el Desarrollo Municipal (INAFED)

1987 *Enciclopedia de los Municipios y las Delegaciones de México*. Instituto Nacional para el Federalismo y el Desarrollo Municipal de la Secretaría de Gobernación. <<http://www.inafed.gob.mx/work/enciclopedia/EMM15mexico/index.html>>.

Galindo Trejo, Jesús

2009 La astronomía prehispánica en México. *Ciencia*, enero marzo: 18-31.

Ibarra de Anda, F.

1932 *Geonimia indígena mexicana: ó nombres geográficos indígenas de México*. Imprenta Mundial. México.

Lord Kingsborough (comp.)

1964 [1900] *Códice Vaticano Latino 3738 o Códice-Ríos*, III. Secretaría de Hacienda y Crédito Público. México.

López Luján, Leonardo

2015 Teotihuacan, Estado de México, la Ciudad de los Dioses. *Arqueología Mexicana*, 74: 76-83.

Matos Moctezuma, Eduardo

2009 *Teotihuacan*. FCE, COLMEX, FHA. México.

Morante López, Rubén B.

1996 *Evidencias del conocimiento astronómico en Teotihuacan*, tesis de doctorado. IIA, UNAM. México.

Murillo Gallegos, Verónica

2011 En náhuatl y en castellano. El Dios cristiano en los discursos franciscanos de evangelización. *Estudios de Cultura Náhuatl*, 41. IIA, UNAM. México: 297-316.

Peñafiel, Antonio

1897 *Nomenclatura geográfica de México*. Etimologías de los nombres de lugar correspondientes a los principales idiomas que se hablan en la República. México.

1900 *Teotihuacan. Estudio histórico y arqueológico*, Alfredo Chavero (pról.). Ed. Trilingüe (inglés, francés y español), Oficina Tipográfica de la Secretaría de Fomento. México.

Rebollo Torío, Miguel A.

1995 El nombre propio y su significado. *Anuario de Estudios Filológicos*, 18: 399-406.

Sahagún, Fray Bernardino de

1979 *Códice Florentino*. Manuscrito 218-220 de la colección Palatina de la Biblioteca

- Medicea Laurenziana, edición facsimilar, vols. I, II, III. Secretaría de Gobernación, Archivo General de la Nación, Giunti Barbèra. Florencia, Italia.
- 1989 *Historia General de las cosas de la Nueva España*, primera versión íntegra del texto castellano del manuscrito conocido como *Códice Florentino*, Alfredo López Austin y Josefina García Quintero (introducción, paleografía, glosario y notas), colección Cien de México, vols. 1-2. CONACULTA, Alianza Editorial Mexicana. México.

Šprajc, Iván

- 2000 Astronomical alignments at Teotihuacan, Mexico. *Latin American Antiquity*, 11 (4): 403-415.

Stresser-Péan, Guy

- 2011 *El sol-dios y Cristo. La cristianización de los indios de México vista desde la Sierra de Puebla, México*. FCE. México.

Torquemada, Juan de

- 1975-1983 *Monarquía Indiana de los veinte y un libros rituales y monarquía Indiana, con el origen y guerras de conquista, conversión y otras cosas maravillosas de la misma tierra firme*, Miguel León-Portilla (coord.), 7 vols. UNAM, IIH. México.

Thouvenot, Marc

- 2001 *Codex Xolotl. Étude d'une des composantes de son écriture: Les Glyphes. Dictionnaire des éléments constitutifs des glyphes*, Tome Codification, Editions Sup-Infor. París.

Velázquez, Primo Feliciano

- 1975 *Códice Chimalpopoca. Anales de Cuauhtitlán y Leyenda de los Soles*, colección primera serie prehispánica, 1. IIH, UNAM. México.

Wallrath, Matthew y Alfonso Rangel

- 1991 Xihuingo (Tepeapulco): un centro de observación astronómica, en *Arqueoastronomía y etnoastronomía en Mesoamérica*, Johanna Broda et al. (eds.). UNAM. México: 297-308.

AGRADECIMIENTOS

Gracias al Instituto Nacional de Antropología e Historia (INAH) por la autorización para realizar las observaciones y mediciones en la Zona Arqueológica de Teotihuacan.